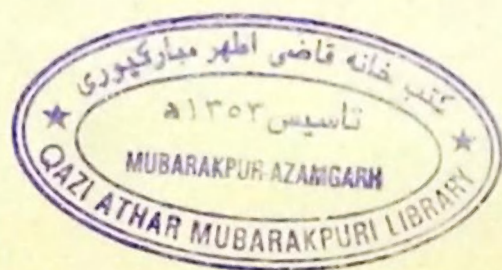


عرب ہند کے طبی تعلقات

قاضی اطہر مبارکپوری
ایڈیٹر البلاغ
ممبئی



عرب ہند کے طبی تعلقات

عرب و ہند کے درمیان تاریخ کے قدیم دور سے گونا گوں تعلقات دروابطہ تھے، اور دونوں ملکوں کے باشندے ایک دوسرے کے عادات و اطوار اور تقالید و روایات سے واقف اور متاثر تھے۔ ان میں دوسرے تعلقات کی طرح طبی تعلقات بھی اتنے ہی قدیم تھے۔ اس مضمون میں ان طبی تعلقات ہی پر کچھ روشنی ڈالنا مقصود ہے۔

طب و حکمت اور دوسرے علوم میں ہندستان کی قدیم شہرت ہندستان قدیم زمانے سے معدنِ علم و حکمت مانا جاتا ہے۔ یہاں کے علوم و فنون مثلاً طب و حکمت، نجوم و ہدیت، حساب و ہندسہ، موسیقی، سحر، عرا، اُلم، تھامیل، طلسمات، نیرنجات، وغیرہ دنیا کی تمام قوموں میں مشہور تھے۔ مسلم مصنفین نے اپنی کتابوں میں یہاں کے ان علوم و فنون کے بارے میں بڑے قیمتی خیالات و آراء درج کیے ہیں۔

قاضی صاعد بن احمد اندلسی نے طبقات الامم میں ہندستان کے مختلف علوم و فنون کے تذکرے کے بعد یہاں کے علم و طب کے بارے میں لکھا ہے کہ اہل ہند فنِ طب میں دنیا کی تمام قوموں سے زیادہ علم رکھتے ہیں، دواؤں کے قوی، مولدات کے طبائع، اور موجودات کی خاصیات میں ان کو سب سے زیادہ بصیرت حاصل ہے۔

ابو حامد غرناطی نے تحفۃ الاحباب میں لکھا ہے کہ اہل ہند طب، نجوم، ہندسہ اور ایسے ایسے عجیب و غریب فنون و صنائع میں سب سے زیادہ علم رکھتے ہیں کہ ان کے علاوہ کوئی دوسرا ان پر قدرت نہیں رکھتا ہندستان کے پہاڑوں اور جزیروں میں عود، کافور، عطور، بخور کے درخت پیدا ہوتے ہیں۔ نیز فلفل،

جوزہوا، سنبل، دارچینی (قرظ)، سیلغہ، قافلہ، کبابہ، اور مختلف انواع و اقسام کی جڑی بوٹیاں اور دوائیں پیدا ہوتی ہیں۔

جاہظ نے رسالہ فخر السودان علی البیضان میں لکھا ہے کہ اہل ہند فن طب میں سب سے آگے مانے گئے ہیں۔ ان کے یہاں طبی اسرار درموز اور چٹکے ہیں۔ عام بیماریوں کے لیے آسان علاج ہے۔ اسی طرح بیماریات و ادواء کے علاج میں نیز ان کے یہاں زود اثر منتر ہیں۔ نیز سحر اور علاج بالذہن میں وہ ماہر مانے جاتے ہیں۔

ابن خرداد بہ نے کتاب المسالک والممالک میں خاص طور سے یہاں کے سحر، منتر، غراٹم، تنخائل و طلسمات کے بارے میں لکھا ہے کہ اہل ہند کا گمان ہے کہ وہ رقیہ اور منتر کے ذریعے سے جو چاہیں حاصل کر سکتے ہیں، حتیٰ کہ اس سے زہر پلاتے اور نکالتے ہیں؛ اولہام و عزائم کے ذریعہ سے حل و عقد کرتے ہیں؛ نفع و نقصان پہنچاتے ہیں؛ اور ایسے ایسے خیالاتی کرتب ظاہر کرتے ہیں جن کو عقائد آدمی دیکھ کر حیرت میں پڑ جاتا ہے۔ وہ بارش کے روک دینے کا بھی دعو کرتے ہیں۔ ان تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں کے اطباء و حکماء علاج بالادویہ و العقاقیر کے ساتھ علاج بالسحر و الغراٹم میں بھی عالمی شہرت رکھتے تھے، اور علاج کے ان دونوں طریقوں کا عام رواج تھا۔ ہم انھیں کو مادی علاج اور روحانی علاج سے بھی تعبیر کر سکتے ہیں۔

قدیم عربی طب و اطباء :

زمانہ قدیم سے ہندستان کے کئی طبقے عرب میں موجود تھے۔ ان میں زط یعنی جاٹ، سیاح، بیامہ، اساورہ، احامرہ اور عید کے مستقل سکونت مشرقی سواحلی علاقوں میں تھی؛ اور یمن، ہجر، قطیف، یام، بحرین، اومان میں ان کی اچھی خاصی جمعیت تھی۔ یہ لوگ اپنی دوسری موروثی روایات و امتیازات کی طرح علاج و معالجہ میں ہندی طب اور طریقہ علاج سے بھی کام لیتے تھے؛ اور مقامی عرب باشندے بھی اس سے فائدہ اٹھاتے تھے۔ ویسے عربوں میں بھی ان کے قبائلی اور روایتی علاج کا رواج تھا؛ جو فنی اور علمی نہیں بلکہ تجرباتی اور موروثی تھا۔ ان کے یہاں کچھ ایسے اطباء و حکماء بھی تھے جو موروثی طب اور طریقہ علاج کے ساتھ فنی اور علمی طب بھی جانتے تھے۔ اور اس بارے میں انھیں شہرت و مقبولیت حاصل تھی۔ چنانچہ عہد اسلام سے قریب کے زمانے میں حارث بن کلدہ

نقفی اس فن میں ماہر و حاذق تھا اور "طیب العرب" کے لقب سے پہچانا جاتا تھا۔ اس نے ایران و یمن وغیرہ کا سفر کر کے علم طب حاصل کیا تھا ساتھ ہی وہ عربوں کے روایتی اور موروثی علاج سے بھی واقف تھا۔ ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو ایک مرض میں مشورہ دیا تھا کہ وہ حارث بن کلدہ کو بلا کر اپنا علاج کرائیں۔ اس کا بیٹا نصر بن حارث بھی باپ کی طرح طیب حاذق تھا۔ اس نے بھی ایران وغیرہ جا کر یہ فن حاصل کیا تھا۔ نصر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جانی دشمن تھا۔ وہ ایران سے قصص و روایات لاکر عربوں کو سناتا تھا اور کہتا تھا کہ یہ باتیں محمدؐ کی باتوں سے بہتر ہیں۔ وہ غزوہ بدر میں مشرکین مکہ کے ساتھ گرفتار ہوا اور مارا گیا۔

قبیلہ بنی ازد کی زینب نامی ایک عورت فن جراحی اور امراض چشم کے علاج میں سارے عرب میں مشہور تھی؛ طبیبتہ بنی ازد کے لقب سے پکاری جاتی تھی، حتیٰ کہ بعض شعراے عرب نے اپنے اشعار میں اس کا ذکر کیا ہے۔

صحابی اطباء :

حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم میں بھی ایسے طیب و حکیم تھے جو علاج معالجے میں شہرت رکھتے تھے۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس فن سے پوری واقفیت رکھتے تھے اور دواؤں کے ذریعے علاج کرتے کراتے تھے جیسا کہ معلوم ہو گا۔ ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا دینی علوم میں اہل علم اناس ہونے کے ساتھ فن طب میں بھی ہی مرتبہ رکھتی تھیں اور باقاعدہ علاج کرتی تھیں۔ ہشام بن عروہ اپنے والد حضرت عروہ بن زبیر سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عائشہؓ سے بڑھ کر کسی کو فقہ، طب اور شعر کا عالم نہیں دیکھا صحیحین میں حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ میں نے خود حجۃ الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علاج زیرہ سے کیا ہے۔ اطباء صحابہ میں حضرت ابن ابی رمتہ قابل ذکر ہیں۔ ابن ابی اسبیح نے لکھا ہے کہ ابن ابی رمتہ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اعمال ید اور صحت جرح میں آگے تھے، لیکن فنی طب میں فائق نہیں تھے۔ قفطی نے بھی ان کے بارے میں یہی

لکھا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابن ابی رمتہ تشریح الاجسام میں روایتی طریقہ علاج سے کام لیتے تھے۔ ایک مرتبہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک پر مہر نبوت دیکھی اور اسے کوئی بیماری سمجھ کر علاج کرنے کی پیش کش کی تو آپ نے فرمایا کہ تم طیب ہو، رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

عرب کے ہندی اطباء :

جیسا کہ بیان ہوا ان عربی اطباء کے ساتھ ہندی اطباء بھی عرب میں موجود تھے جو اپنے طریقہ علاج میں کامیابی اور شہرت رکھتے تھے اور مقامی عرب باشندے اپنے مرض صحت میں ان کی طرف رجوع ہوتے تھے۔ چنانچہ یمن میں ہندستان کے ایک بزرگ طیب حضرت بیزطن الہندی کسری بادشاہ کے دور میں تھے۔ وہ ہندی بوٹی خیشہ القنب یعنی بھنگ کے ذریعے علاج کرتے تھے۔ انھوں نے پہلی بار عرب میں اس طریقہ علاج کو رائج کیا، اس بارے میں وہ دیار یمن میں خاص شہرت رکھتے تھے۔ انھوں نے اسلام کا زمانہ پایا اور اسلام قبول کیا، حافظ ابن حجر نے الاصابہ کی چوتھی فصل میں ان کا متعلق تذکرہ کیا ہے۔ اسی طرح مدینہ منورہ میں ایک طیب جاٹ قوم سے تھے جو ہندستانی سحر کے علاج میں مشہور و ماہر تھے۔ امام بخاریؒ نے الادب المفرد میں لکھا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیمار پڑیں تو ان کے بھتیجوں نے ایک جاٹ طیب سے اس کا تذکرہ کیا اور اس نے بتایا کہ ان کی باندی نے سحر کیا ہے۔

طب نبوی اور طب ہندی :

ہم ہندستانیوں کے لیے کیا یہ کم فخر کی بات ہے کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہندی دوائیں استعمال فرمائی ہیں اور ان کے استعمال کی دوسروں کو تاکید کی اور ترغیب دی ہے۔ محدثین نے کتب احادیث میں کتاب الطب اور باب الطب کے عنوان سے ایسی دواؤں اور طریقہ علاج کا ذکر کیا ہے جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے استعمال فرمایا دوسروں کو ان کے استعمال کا حکم دیا نیز الطب النبوی کے نام سے اس موضوع پر مستقل کتابیں لکھی گئی ہیں۔ ایسی دواؤں میں کئی ایک کا تعلق ہندستان سے ہے۔ واضح ہو کہ

احادیث میں جہانی دوا علاج کے سلسلہ میں جو اعمال و احکام آئے ہیں ان کی حیثیت تشریعی نہیں ہے، بلکہ مقامی اور موردی ہے اور یہ ضروری نہیں ہے کہ جو دوا کسی مرض کے حق میں لکب عرب کی آب و ہوا میں مفید ہو، وہ دوسرے ملک کی آب و ہوا میں بھی فائدہ مند ہو، جیسا کہ علما نے اس کی تصریح کی ہے۔

اس سلسلے میں قسط ہندی (کنکھ، قسط، کست، کشت، عود ہندی) خاص طور سے قابل ذکر ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچوں کے علاج میں ماؤں کو اس کے استعمال کی سخت تاکید فرمائی ہے اور اس سے سات بیماریوں سے شفا کی خبر دی ہے۔ امام بخاری نے الجامع الصحیح میں "باب السعوط بالقسط الہندی البعری وھو الکست" کے عنوان سے مستقل باب قائم کیا ہے۔ پھر یہ روایت درج کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام قیس بنت محسن کو تاکید فرمائی کہ عورتیں شیر خوار بچوں کے جم اور عذرہ (یعنی گھٹائی بڑھ جانے) کے مرض میں قسط ہندی استعمال کریں، اور اس میں سات بیماریوں سے شفا کی خبر دی ہے۔ معمولی سے فرق کے ساتھ یہ حدیث صحیح مسلم میں بھی ملتی ہے۔ نیز صحیح مسلم میں یہ حدیث بھی آئی ہے کہ تمھارے لیے بہترین علاج حجامت (پھینے) اور قسط بحر ہے۔ شارحین حدیث نے لکھا ہے کہ یہاں قسط بحر سے مراد قسط ہندی ہے جو براہِ مندر ہندستان سے عرب جاتی تھی۔

عورتوں کی ماہواری بند ہو جانے کے بعد قسط ہندی کا استعمال مفید ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس کی اجازت دی ہے۔ صحیح بخاری میں حضرت ام عطیہؓ سے روایت ہے کہ آپؐ نے ہم کو اجازت دی ہے کہ پاکی کے موقع پر جب عورت حیض کے بعد غسل کرے تو تھوڑی سی کست اظفار سے استعمال کر لے۔ محدث ابن تینؒ نے اس حدیث میں کست اظفار کے بجائے کست ظفار بتایا ہے۔ ظفار یمن کا ایک ساحلی تجارتی شہر ہے اور کست ہندی و مشک ہندی اس کی طرف منسوب ہو کر کست ظفاری اور مشک ظفاری کہلاتا ہے۔

بعض احادیث میں کست ہندی کو بچوں کے دردِ سر اور نکیر میں بھی مفید بتایا گیا ہے۔ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہؓ کے حجرے میں تشریف لائے۔ دیکھا کہ ایک

بچے کے دونوں نختوں سے خون جاری ہے۔ دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ بچے کا یہ حال عذره یا دردِ سر کی وجہ سے ہے۔ اس پر آپ نے فرمایا: تم عورتوں پر افسوس ہے، اپنی اولاد کی جان مت لوجس عورت کے بچے کو عذره یا دردِ سر ہو، وہ قسطِ ہندی لے کر گھسے پھر اسی کی ناس دے۔

محدثین نے یہ بھی لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسطِ ہندی سے جن سات بیماریوں کی شفا بتائی ہے، ان میں سے بعض کا شفا یاب ہونا وحی سے تھا، اور بعض کا علم تجربہ سے۔ اسی طرح ذریعہ ہندی کا استعمال بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ یہ دوا قلب کو تقویت اور فرحت دیتی ہے تاثر میں جاریا بس ہے؛ معدہ اور کبد کے درم کے لیے نافع ہے۔ صحیحین میں حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ میں نے حجۃ الوداع کے موقع پر اپنے ہاتھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاج میں ذریعہ استعمال کیا ہے۔ اسی سلسلہ مستدرک حاکم کی ایک روایت بھی قابلِ توجہ ہے جس میں ہندستان کے ایک راجا کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں زنجبیل (ادرک، سونٹھ) کا ہدیہ مدینہ منورہ بھیجنے کا ذکر ہے اور جسے آپ نے ٹکڑے ٹکڑے کر کے صحابہ کو کھلایا تھا۔ زنجبیل قدیم زمانہ سے عربوں کی مرغوب چیز رہی ہے۔ قرآن شریف میں زنجبیل اور کا فور کا ذکر ملتا ہے۔ اگر احادیث و آثار کا غائر مطالعہ کیا جائے تو ہندستان کی مزید ادویہ و عقاقیر کا نشان مل سکتا ہے جو عہدِ رسالت اور عہدِ صحابہ میں استعمال ہوتی تھیں۔ امام ابن قیم نے زاد المعاد میں نہایت تفصیل سے طبِ نبوی کو بیان کیا ہے اور بتایا ہے کہ عرب اور ہندستان کے اطباء و مفردات کے ذریعے سے علاج کرتے تھے اور بوقتِ ضرورت معاون یا مصلح دواؤں کا اضافہ کر لیتے تھے۔

علمی اور فنی طبِ اموی دور میں :

اموی دور شروع ہوتے ہی عرب و ہند کے درمیان طبی تعلقات علمی اور فنی انداز میں ستوار ہونے لگے اور یہاں کے اسرار و حکم اموی خلفاء و امراء کے لیے کشش کا باعث ثابت ہوئے۔ فاضل رشید بن زبیر نے کتاب الذخائر و التحف میں لکھا ہے کہ ہندستان کے علاقے افریجین کے ایک راجا نے حضرت معاویہ کی خدمت میں ایک گرانقدر کتاب ہدیہ بھیجی، جو یہاں کے

علوم کے اسرار و رموز پر مشتمل تھی۔ بعد میں یہ کتاب ان کے پوتے خالد بن زید کے پاس پہنچی۔ وہ اس کتاب سے کیمیا گری وغیرہ کے اہم کام کرتا تھا۔ جاحظ نے بھی کتاب الجیوان میں اس کتاب کا تذکرہ کیا ہے، اور عبد الملک بن عیمر نامی ایک عالم کا یہ نقل کیا ہے کہ میں نے معاویہ کے دفتر (دیوان) میں ایک کتاب دیکھی ہے جو ملک العیون کی طرف سے آئی تھی۔

خالد بن زید بن معاویہ کو طب و حکمت، نجوم و ہیئت اور صنعت و کیمیا میں بڑی مہارت حاصل تھی۔ اس کے لیے طب اور نجوم اور کیمیا کی متعدد کتابوں کے ترجمے عربی زبان میں کیے گئے تھے۔ ابن ندیم نے الفہرست میں لکھا ہے کہ وہ کیمیا گری میں کامیاب تھا۔ اس موضوع پر اس کے اشعار بھی ہیں۔ اس کی تصانیف میں سے کتاب الصیغۃ البکیر اور اشعار ابن ندیم نے دیکھے تھے۔

اموی دور میں باقاعدہ فنی اور علمی طب کے ذریعے علاج معالجہ شروع ہو گیا تھا اور اموی خلفاء و امراء نے یونانی اور رومی طریقہ علاج و ادویہ کو اپنے دربار میں جگہ دی چونکہ اس زمانے میں عام طور سے عیسائی ہی حاذق و ماہر اطباء و حکماء تھے، اس لیے وہی درباری طبیب ہوئے، خاص طور سے حضرت معاویہ نے فنی اور علمی طب کی طرف توجہ کی۔ طبیب العرب عارث بن یحیٰی ایک ثقفی ایک روایت کے مطابق حضرت معاویہ کے زمانے تک زندہ رہا اور وہ اپنا علاج اس سے کراتے تھے۔

ابن اثال نصرانی دمشق کے ممتاز اطباء میں تھا۔ وہ مفرد و مرکب دواؤں کے قوی و تاثیرات اور زہر کے علاج سے واقف تھا۔ یہ بھی حضرت معاویہ کے خصوصی معالجوں میں تھا۔

حضرت خالد بن ولید کے خاندان کے ایک بزرگ عبد الرحمن ثانی بیمار پڑے، تو حضرت معاویہ نے ان کے علاج کے لیے ایک یہودی طبیب کو بلایا، جو ان کے دربار میں باریاب تھا۔ ابو الحکم دمشقی نصرانی اپنے زمانے کا حاذق طبیب تھا۔ وہ بھی حضرت معاویہ کا خصوصی معالج تھا۔ اس کا بیٹا حکم دمشقی بھی نامی گرامی طبیب تھا۔ وہ عباسی دور تک زندہ رہا اور خلفاء اس کی طبی خدمات حاصل کرتے رہے۔ حکم کا بیٹا عیسیٰ بن حکم نصرانی خاندانی طبیب تھا اس کی طبی تصانیف میں کتاب کنش اور منافع الجیوان ہیں۔ تیار ذوق طبیب اپنے فن میں براہر

تھا وہ حجاج بن یوسف کا معالج تھا اور حجاج اس سے بہت مانوس تھا۔ عبد الملک بن ابجر کثانی اسکندریہ کی طبی یونیورسٹی میں معلم تھا۔ فتح مصر کے بعد وہ مسلمان ہو گیا۔ حضرت عمر بن عبد العزیز اس کی بڑی قدر کرتے تھے اور اس سے اپنا علاج کراتے تھے۔ خلیفہ ہشام بن عبد الملک ہندی خضاب استعمال کرتا تھا جس کا رنگ اور چمک ایک سال تک بالوں کی جڑ میں رہتی تھی۔

ان تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ اموی دور میں طب و حکمت کو فنی اور علمی حیثیت سے عربوں میں مقبولیت حاصل ہونے لگی تھی اور وہ عربی کے مقابلے میں یونانی اور رومی طب کو ترجیح دینے لگے تھے، مگر اب تک ہندی طب و حکمت سے اعتنا نہیں ہو سکا تھا۔

ہندی طب و حکمت عباسی دور میں:

اموی دور میں عربوں کو دینی علوم کی تدریس و تدوین کے انہماک نے دوسرے علوم و فنون کی طرف بہت کم متوجہ ہونے دیا۔ البتہ عباسی دور میں اس کی طرف توجہ ہوئی اور دنیا کی مختلف قوموں کے اختلاط اور مختلف ممالک سے تعلقات نے ان کے علوم و فنون کے لیے راہ پیدا کی چنانچہ اس دور کی ابتدا ہی میں ہندی علوم و فنون پر ان کی نظر گئی اور دونوں طرف سے اس بارے میں تعلقات کی ابتداء یوں ہوئی کہ ایک مرتبہ خلیفہ ابو جعفر منصور عباسی نے اسماعیل بن عبد اللہ سے مختلف مل و اقوام کے بارے میں معلومات حاصل کیں جب اہل ہند کے بارے میں دریافت کیا تو اسماعیل بن عبد اللہ نے بتایا:

واہل الہند حکماء استغنوا
ببلادہم واکتفوا بجہاعم
اہل ہند حکیم و دانائیں، وہ لوگ اپنے علم و حکمت کی وجہ سے پڑوسی قوموں سے بے نیاز ہو کر اپنے ملک میں رہتے ہیں۔

یلہم

اس کے بعد ہی ۳۱۵ھ میں ہندستان سے ایک منجم و فلسفی اور ماہر ہندسہ عالم خلیفہ ابو جعفر منصور کے دربار میں بغداد پہنچا۔ اس کے پاس یہاں کے مشہور فلکیات حساب ہندسند (سندھانت) پر ایک کتاب تھی جس میں تاروں کی رفتار، برج، کسوف اور خسوف کے باریک حسابات تھے۔ خلیفہ نے اس ہندی عالم سے کہا کہ وہ اس کتاب کا عربی زبان میں ترجمہ

کروے۔ مگر اس نے عربی سے ناواقفیت کی وجہ سے معذرت کر دی۔ اس پر خلیفہ نے محمد بن ابراہیم فزاری سے اس کا ترجمہ عربی میں کرایا جو مدتوں عربوں کے استعمال میں رہا؛ اس کا نام سند ہند البکیر ہے۔

اس کے بعد ہی سے عباسی دور میں ہندی طب و حکمت کی مقبولیت شروع ہوئی اور اس کی اہمیت و ضرورت کا احساس بڑھنے لگا۔ حتیٰ کہ خلیفہ مامون (۱۹۵ھ تا ۲۱۸ھ) کے زمانے میں براہ مکہ نے ہندی طب اور اطباء پر خصوصی توجہ دی اور انھیں رومی طب اطباء کے مقابلے میں لاکھڑا کیا۔ یہاں کے اطباء کو ہر طرح نوازا، ان کی قدر و منزلت کی ہندی طب کی کتابوں کے عربی زبان میں ترجمے کرائے، ہندستان کے نامی گرامی اطباء و حکماء کو بغداد آنے کی دعوت دی اور شفا خانے قائم کر کے ان کو وہاں نگران اور انچارج بنایا اور ان میں ہندی طریقہ علاج جاری کیا؛ عباسی خلفاء اور ان کے امراء و حکماء نے ہندی علاج کیا کرایا۔

براہ مکہ کی سرپرستی .

برہمکی ذرراء و امراء میں سب سے پہلے یحییٰ بن خالد برہمکی نے اس کی طرف خصوصی توجہ کی۔ اس کے بعد دوسرے براہ مکہ نے اس سلسلے میں بہترین خدمات انجام دیں۔ صورت یہ ہوئی کہ خلیفہ مامون کے زمانے ۳۱۵ھ میں سندھ کے امیر بشر بن داؤد نے سرتابی کی۔ اس کی تائید کے لیے مامون نے غسان بن عباد کو سندھ بھیجا۔ اس کے ساتھ اس کا طبیب خاص ابراہیم بن فرارون بھی یہاں آیا، جو اپنے زمانے کا نامی گرامی طبیب و حکیم تھا۔ خلیفہ مامون نے غسان بن عباد کے ساتھ یحییٰ بن خالد کے بیٹے موسیٰ بن یحییٰ کو یہ ہدایت دے کر روانہ کیا کہ غسان بن عباد بغاوت فر د کرنے کی کوشش کرے اور اس کے بعد خود موسیٰ بن یحییٰ برہمکی کو امیر البلد اور حاکم سندھ بنائے۔ چنانچہ غسان نے بشر بن داؤد کو زیر کرنے کے بعد سندھ کی امارت حکومت موسیٰ بن یحییٰ برہمکی کے حوالہ کر دی۔ وہ کئی سال تک یہاں کامیاب حکومت کرنے کے بعد ۳۲۵ھ میں فوت ہوئے۔ انہوں نے مرتے وقت اپنے بیٹے عمران بن موسیٰ برہمکی کو یہاں کی امارت سپرد کی جسے ذوالحجہ ۳۲۵ھ میں عمر بن عبد العزیز بہاری بانی دولت مہتاریہ منصوبہ

(سندھ) نے قتل کر دیا۔

غمان بن عباد کے ساتھ ایک اور برہمنی امیر بھی سندھ آیا تھا جس کا تذکرہ ابن خلکان نے جاحظ کے حالات میں کیا ہے۔ وہ یہاں سے سونے کی بڑی مقدار ہلیلہ کی شکل میں حلو کر خفیہ طور سے بصرہ لے گیا تھا۔ اس وقت جاحظ فالج کے مرض میں مبتلا تھا۔ اس نے اس سونے میں سے تھوڑا سا جاحظ کو بھی دیا تھا۔ اس طرح چودہ پندرہ سال تک تین برہمنی امرا و حکام کا تعلق ہندستان سے رہا اور اسی دور میں عرب کا مشہور طبیب ابراہیم بن فرادون بھی یہاں مقیم رہا۔

ان برہمنی امرا نے یہاں کے قیام کے دوران ہندوستانی طب و اطباء سے خصوصی دلچسپی لی مزید برآں انھوں نے یہاں کے مذاہب کے بارے میں بھی وافر معلومات بہم پہنچائیں۔ خود بخوبی بن خالد برہمنی نے بغداد میں رہ کر اس کی طرف خاص طور سے توجہ کی اور سندھ میں اپنے بیٹے اور پوتے کی امارت کے زمانے میں بغداد سے آدمی بھیج کر یہاں کے بارے میں تحریری معلومات حاصل کیں۔ کہنا چاہیے کہ یحییٰ بن خالد ہی اس کا محرک تھا۔ ابن ندیم نے لکھا ہے کہ یحییٰ بن خالد برہمنی نے ایک شخص کو ہندستان روانہ کیا تاکہ وہ یہاں کی عقائذ (جڑی بوٹیوں) کو بغداد لائے۔ ساتھ ہی اہل ہند کے مذاہب کو مدون و مرتب شکل میں اس کے سامنے پیش کرے۔ واقع یہ ہے کہ عرب دور حکومت میں یحییٰ بن خالد اور برہمنی کی ایک جماعت نے ہندستان کے معاملات سے پوری دلچسپی لی اور یہاں کے علوم و فنون کا غائر مطالعہ کیا اور ہندی اطباء کو بغداد آنے کی دعوت دی۔

چنانچہ یہاں کے اطباء و حکماء اور شعرا یحییٰ بن خالد کے دربار میں پہنچنے لگے اور اس نے ان کی قدر و اہمیت اور علم نوازی کا دل کھول کر مظاہرہ کیا۔ اس کی ایک مثال ملاحظہ ہو: امام ابن حبان بستی نے روضۃ العقلاء و نزہۃ الفضلاء میں لکھا ہے کہ ہندستان سے ایک شاعر یحییٰ بن خالد برہمنی کے دربار میں بغداد پہنچا۔ اس کے ساتھ ایک مترجم بھی تھا، جو ہندی سے عربی میں ترجمہ کرتا تھا۔ مترجم نے یحییٰ بن خالد سے کہا کہ یہ ہندی شاعر آپ کی مدح میں اشعار سنانا چاہتا ہے، یحییٰ بن خالد نے اجازت دی۔ اس پر ہندی شاعر نے اپنی زبان سے یہ شعر سنایا:

”ار“ اصبح، کلرا کی، کر مند

یحییٰ بن خالد نے مترجم سے پوچھا: یہ شخص کیا کہہ رہا ہے؟ مترجم نے اس کے ترجمے کے طور پر یہ شعر سنایا:

اذا الملکا رام فی آفاقنا ذکرک
فانتسابک فیہا یضرب المثل
(جب ہمارے دیار میں عزت و شرافت کے کارناموں کا تذکرہ کیا جاتا ہے، تو اس میں آپ کی ذات بطور مثال پیش کی جاتی ہے۔)

یحییٰ بن خالد نے یہ سن کر ایک ہزار دینار انعام دیا۔

ہندی اطباء بغداد میں:

خالد بن یحییٰ برہمنی نے جن ہندی اطباء و حکماء کو عرب آنے کی دعوت دی اس پر جن اصحاب نے وہاں جا کر اپنے کارناموں کی وجہ سے شہرت پائی، ان میں سے چند کے نام یہ ہیں: بازگیر ہندی، بہلہ ہندی، قلبل ہندی، ابن دھن ہندی، منکہ ہندی وغیرہ۔

منکہ ہندی کی طبی حذات و مہارت کا شہرہ ہندستان سے عرب تک تھا۔ اسے خلیفہ ہارون کے علاج کے لیے بڑے اہتمام کے ساتھ بغداد بلایا گیا تھا۔ وہ امیر اسحاق بن سلمان ہاشمی کا معالج خاص تھا اور اسی کے شفا خانہ کا انچارج تھا۔ وہ عربی اور ہندی دونوں زبانوں کا ماہر تھا، اور اسی لیے اس نے ہندستان کی بعض طبی کتابوں کا عربی میں ترجمہ بھی کیا۔

ابن دہن ہندی بغداد کے ایک سرکاری شفا خانے کا انچارج تھا اور ہندی کتابوں کے ترجمہ شرح کی خدمت بھی انجام دیتا تھا۔ یہ بھی دونوں زبانوں میں مہارت رکھتا تھا۔

بہلہ ہندی، اس کا بیٹا صالح بن بہلہ اور پوتا حسن بن صالح تینوں بغداد میں اپنے اپنے دور کے مشاہیر اطباء و معالج تھے، وہ خلفا اور امرا کا علاج کرتے تھے۔ (ان اطباء کے مفصل حالات ہمارے کتاب رجال الهند میں ملاحظہ ہوں)

ہندی کتابوں کے تراجم و شرح:

براکہ کے بعد دوسرے امرا سے ادب نے بھی اس دور میں بہت سی ہندی کتابوں کا ترجمہ عربی زبان میں کرایا اور ان کی شرحیں لکھوائیں۔ ابن ندیم نے الفہرست میں ان کی تفصیل یوں بیان کی:

کی ہے؟ (۱) کتاب سسر و اس میں دس مقالات تھے۔ یحییٰ بن خالد برکی نے شفا خانے کے افسر منکہ ہندی کو اس کے ترجمے کا حکم دیا؛ (۲) کتاب اسانکر الجامع۔ اس کی شرح عربی زبان میں ابن حسن ہندی نے لکھی؛ (۳) کتاب سیرک۔ اس کا ترجمہ پہلے ہندی سے فارسی میں ہوا۔ اس کے بعد عبداللہ بن علی نے عربی میں اس کی شرح لکھی؛ (۴) کتاب سند ستاق کا مطلب کتاب صنفوہ النفع ہے۔ اس کی شرح ابن دھن ہندی صاحب بیمارستان (شفا خانہ) نے کی؛ (۵) کتاب مختصر للعند فی العقاقیر۔ جیسا کہ نام سے ظاہر ہے۔ ہندوستانیوں جڑی بوٹیوں پر اس مختصر سی کتاب کا ترجمہ کیا گیا (۶) کتاب علاجات الجبالی للعند۔ حاملہ عورتوں کی بیماریوں اور ان کے علاج کے بارے میں اس کتاب کا بھی ترجمہ ہوا؛ (۷) کتاب تو قشقل اس میں سوسویاریوں کی سو دواؤں کا بیان تھا؛ (۸) کتاب رؤسا للعندیۃ فی علاجات النساء۔ یہ ایک ہندی عورت رومانی کی کتاب تھی جس میں عورتوں کی بیماریوں اور ان کے علاج کا بیان تھا عربی میں ترجمہ کی گئی؛ (۹) کتاب العسکر للعند؛ (۱۰) کتاب اسما عقاقیر الهند۔ اس میں ہندستان کی جڑی بوٹیوں کا ذکر تھا۔ اسحاق بن سلمان بن علی ہاشمی کے حکم سے منکہ ہندی نے عربی زبان میں اس کی شرح لکھی؛ (۱۱) کتاب راسہ الهند فی اجناس الحیات وسمومہا۔ یہ ہندستان کے کسی راجہ کی کتاب تھی جس میں سانپوں کے اقسام اور زہر کا بیان اور علاج تھا؛ (۱۲) کتاب التوہم فی الامراض والعقل تو قشقل ہندی۔ اس کا بھی عربی میں ترجمہ ہوا۔

ہندی دوائیں اور جڑی بوٹیاں:

ہندستان کے اطباء و حکماء اور یہاں کی طبی کتابوں کے ساتھ ہندی عقاقیر و ادویہ کی مقبولیت عرب میں عام ہوئی اور یہ بھاری تعداد اور مقدار میں بغداد اور بصرہ کے بازاروں میں ملنے لگیں۔ اس زمانے میں یہاں سے عرب جانے والی اشیاء میں ان عقاقیر و ادویہ کے نام ملتے ہیں، صندل سرخ، صندل سفید، کافور، مافور، جوزبوا، ہلبیلہ، قرفل، قاتقلہ، کبابہ، نارجل، سنبل، دارچینی، قرفہ، سیلخہ، ببارہ، توتیا، مشک، عنبر، مختلف اقسام کے عطر اور مختلف اقسام کے بخور و عود۔

بغداد اور بصرہ اور دوسرے شہروں میں ہندوستانی دواؤں اور جڑی بوٹیوں کی

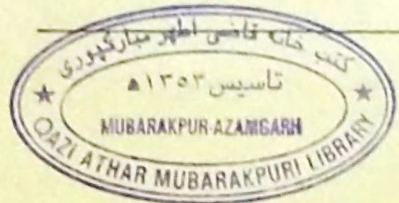
بڑی بڑی دکانیں تھیں جن میں عام طور سے سندھی ملازم رکھے جاتے تھے ان کی امانداری اور کاروبار میں مہارت کی وجہ سے زیادہ سے زیادہ نفع ہوتا تھا۔ جاہلانے لکھا ہے کہ بصرہ کے ایک تاجر محمد بن سکن کے سندھی ملازم ابو ریح قرق نے کاروبار میں اس قدر ترقی کی کہ محمد بن سکن کا شمار بصرہ کے اونچے تاجروں میں ہونے لگا۔ اس کی دیخا دیگی واپا کے صراف اور برہارات کے بناد نے سندھی غلام خریدے۔ ہر بہار اور ہر بہار است وہ دوائیں اور جڑی بوٹیاں تھیں جو ہندستان سے بغداد اور بصرہ جاتی تھیں۔ بہت دار اور بناد تھوکر فروش تجارت تھے۔

عربوں میں ہندی طب اور عقاقیر و ادویہ کی مقبولیت میں برکی و ذرا و عباسی خلفاء و امراء اور ہندی اطباء کی طرح سندھی اور ہندی ملازم دوا فروشوں اور ہندی شاعروں کے حسن خدمت کا بھی بڑا دخل ہے۔ انھوں نے عباسی دور کے عہد شباب میں نشاط و انبساط سے اس کی ترویج میں حصہ لیا ہے۔

آخر میں ہم اس دور کے ایک مشہور سندھی شاعر ابو الصلح کا ایک فخریہ قصیدہ پیش کرتے ہیں اس میں اس وطنی شاعر نے بغداد میں رہ کر اپنے وطن ہندستان میں پائی جانے والی عقاقیر و ادویہ اور دیگر خوش منظر و محیر العقول چیزوں کا تذکرہ کیا ہے، ملاحظہ ہو:

لقد انکرا صحابی وماذا انت بالافضل	اذا امام مدح الهند و دسهم الهندی منتقل
لعمری انھا امراض اذا القطر جہا منزل	یصیر الدمار والیا قوت والدنار لمن یعطل
فمنھا المسامح والکافور والغبر والمندل	ومنھا العاج والساج ومنھا العود والصندل
وان التوتیا خیدھا کمثل الجبل الا طول	ومنھا البیر والنم ومنھا الفیلح الدعمل
ومنھا الکوکب والبقعاء والطاوس والمجزل	ومنھا شجر الریح والساسم والفلفل
سیون مالاھا مثل قد استغنت عن الصقل	اسما اذا اھتذت اھتزجھا المحفل

وھل ینکرھذا الفضل الا الرجل الخطل



حاشی

- ١ - طبقات الامم: ١٥
- ٢ - تحفة الاجاب: ٣٩
- ٣ - رسائل الجاحظ: ٢٢٣، ١٠
- ٤ - طبقات الاطباء ابن ابی اصیبعہ: ١١٠، اخبار الحكماء (تقطعی): ١١٢
- ٥ - تبشیر و لائس النبوة (قاصی علیہ السلام) ٥٣١ وغیره
- ٦ - طبقات الاطباء: ١٣٣، ١
- ٧ - استیعاب: ٢، ٤٦٥؛ تهذیب التهذیب: ١٢، ١٣٥
- ٨ - طبقات الاطباء: ١١٦، ١٤؛ اخبار الحكماء: ٢٨٣
- ٩ - ١٠ - الاصابہ: ١، ١٤٨
- ١١ - الادب المفرد: ٢٤١
- ١٢ - صحیح البخاری (کتاب الطب) باب سوط
- ١٣ - صحیح بخاری، باب الطیب للمرأة عند غسلها من الحيض ١٣ - زاد المعاد (ابن قیم) ٨٤، ٢
- ١٤ - فتح الباری: ١٠، ١٢١
- ١٥ - ١٦ - زاد المعاد: ٣٠، ١٣٣
- ١٧ - المستدرک حاکم: ٣٥، ٣
- ١٨ - کتاب الذخائر و التوفیق: ١٠٩
- ١٩ - کتاب الخیر: ٢٣٣، ٤
- ٢٠ - الفہرست: ٢٩٤
- ٢١ - طبقات الاطباء: ١١٠، ١
- ٢٢ - ٢٣ - طبقات الاطباء: ١١٩، ١
- ٢٤ - ٢٥ - ایضاً: ١، ١٢١
- ٢٦ - ایضاً: ١١٦، ١
- ٢٧ - ٢٨ - تاریخ طبری ج ٨، ٤١
- ٢٩ - ٣٠ - وفيات الاعیان: ١١٠، ٢٢٣
- ٣١ - الفہرست: ٢٨٢
- ٣٢ - الفہرست: ٢٢١
- ٣٣ - المسالك و الممالك: ٤١ و تحفة الاجاب: ٣٩؛ کتاب التبصرة بالتجارة جاحظ
- ٣٤ - ٣٥ - رسائل جاحظ: ١١٠، ١٤١ (حاشیہ)
- ٣٦ - کتاب الحيوان ذکر فیہ، و آثار البلاد و اقوامہا